

中觀四百論廣釋•句義明鏡論 偈頌 科判

聖天菩薩 造頌 法尊法師 譯頌 索達吉堪布 著疏 禁止商用篡改 法律責任必究
釋道淨 整理 20240709 12 稿 微信 qq 973451196 校對 慧清 釋圓乾 圓興 圓安

總表：

科判				頌詞			
頂禮本師釋迦牟尼佛！ 頂禮聖者曼殊師利！ 頂禮聖天菩薩！				濁世人劣瑣事多，聞思修者寥晨星， 聖者善說無人閱，況我微言覽者誰？ 然為自心入正法，依諸經論師教言， 略演甚深中觀道，若有信者請諦聽！			
甲一、（初義）分二		乙一、題義		梵文：扎睹夏打嘎夏打嘎日嘎		漢文：四百論頌	
		乙二、譯禮		頂禮聖者曼殊師利！			
此《中觀四百論廣釋》分三	甲二、（正釋論義）分二	乙一、（總義）分三			丙一、造論者之殊勝		
					丙二、辨除謬誤		
					丙三、略述各品大意		
		丙一、（明依世俗諦的道次第）分二	丁一、（明由斷除四顛倒門修習中士意樂發起願菩提心之軌則）分四	戊一、（明由廣思維念死門斷除常執顛倒之理）分三			
				第一品 明破常執方便品			
				戊二、（明由修有漏身皆苦之門斷除樂執顛倒之方便）分三			
				第二品 明破樂執方便品			
			丁二、（明發起行菩提心已而學菩薩行之軌則）分四	戊三、（由思維生死體性的不淨門斷除淨執顛倒之方便）分五			
				第三品 明破淨執方便品			
				戊四、（示於有漏法不應執為我及我所之門而斷除我執顛倒之方便）分二			
	第四品 明破我執方便品						
	丙二、（釋勝義諦的道次第）分二	丁一、（廣釋勝義諦）分三	戊二、（別破有為法實有）分五	戊一、（正說菩薩行）分四			
				第五品 明菩薩行品			
			戊三（破生住滅三有為法相有自性）分二	戊二、（明斷菩薩行的障礙——煩惱之方便）分二			
				第六品 明斷煩惱方便品			
		戊三、（明遠離耽著煩惱所緣境的方便）分三					
		第七品 明人遠離貪著欲財方便品					
		戊四、（明為成就道器而淨治弟子身心的方便）分三					
		第八品 淨治弟子品					
	甲三、（末義）分二	乙一、由何阿闍黎作		《菩薩瑜伽行四百論頌》是大車宗阿闍黎聖天菩薩作。			
		乙二、由何譯師翻譯	此論是迦溼彌羅無比城寶藏寺中，印度堪布蘇馬紮拿和西藏博通顯密的日稱譯師，由印語譯藏，講說聽聞，抉擇完善。 （大唐三藏法師玄奘將後八品由梵文譯漢，大格西法尊譯師將前八品由藏文譯漢，並依藏文對後八品作了修改補充，從而成為完整的漢文《四百論》譯本。）				
			龍樹聖天獅吼語，如理宣說佛意趣，明理智者誰不敬，邪師群獸則生懼。 我雖慧劣未能悟，然依聖教理證語，義賅言簡釋此論，具緣信眾當生喜。 芸芸五濁世間眾，沉溺物慾黃梁夢，雖入佛門無聞思，盲修瞎煉徒無益。 終日忙碌庸瑣事，希求神通尋名利，誰肯專研精勤修，此論甚深空性義？ 願我生生世世中，恆隨大乘善知識，聞思煇修入此道，速得佛果成二利。 以此善根願諸眾，趨入深妙中觀道，斷盡二障圓二資，如海功德一時具。				

表 1：第一品 明破常執方便品 戊一、（明由廣思維念死門斷除常執顛倒之理）分三

科判					頌詞	
戊一、（明由廣思維念死門斷除常執顛倒之理）分三	己一、略示由念死門策發勤修解脫道不放逸行				若有三世主，自死無教者，彼猶安然睡，有誰暴於彼。	
	庚一、（修習粗無常）分五	辛一、（明存活不能遮止死亡及不應只堅信存活）分二	癸一、正明		為死故而生，隨他行本性，現見是為死，非是為存活。	
			癸二、破常作存活想不起怖畏		汝見去時短，未來時間長，汝思等不等，顯同怖呼喚。	
		壬二、不應以死是人所共有而不生怖畏		由死共他故，汝無死畏者，豈唯害一人，由嫉使生苦。		
		壬三、不應恃有醫療老病的方法而不畏死		老病可治故，汝無畏死者，後罰無可治，汝極應畏死。		
		壬四、（由死時不決定故而不畏死極不應理）分二	癸一、現見死是一切共有故需畏死		如所宰眾畜，死是眾所共，復現見死者，汝何不畏死。	
			癸二、破未見決定死故不需怖畏		由時無定故，便思我常者，則終有一日，死來傷害汝。	
		壬五、（破勇敢者不畏死的因由）分二	癸一、為名利而不畏死非為智者		只顧未來利，不顧生命盡，誰說自賣身，稱汝為智者。	
			癸二、不應為愛護自己的生命而造惡業		何故自為質，造作諸惡業，汝定如智者，對我已離染。	
		辛二、（修習細無常）分二	壬一、存活即是剎那剎那消亡故不應堅信不死		任誰所謂活，唯心剎那頃，眾生不了彼，故自知極少。	
			壬二、歡喜久存活與不樂衰老是相違故不應貪著相續不斷		汝愛久存活，而不樂衰老，噫同類眾生，見汝行為善。	
	庚二、（自己未解脫死怖不應專憂慮他死）分二	辛一、略示				汝應憂自死，何憂兒孫等，自責而說他，豈非所應呵。
		辛二、（廣說）分六	壬一、（破子女未請問便往後世應當悲傷）分二	癸一、正說		若時未請求，自來為子女，彼不問自去，非是不應理。
				癸二、實已請問過而去唯由自愚痴故不察		唯由愚痴故，不知子行相，此欲他去者，已用老衰表。
			壬二、（對於子女不應過分貪著）分三	癸一、不應過分貪著子女的理由		如父愛其子，彼則不如是，世間向下行，故難生天趣。
				癸二、隨不隨順父母都不應生貪著		若時不隨順，則都無所愛，爾時起貪愛，唯同於貿易。
				癸三、子女愛父母不待他緣是不堅固的		由離所生苦，人心速消失，可觀由離苦，表貪不堅固。
			壬三、不必向人表示對子女死的哀痛		既知自損惱，都無少功德，汝自為詭詐，此亦不應理。	
			壬四、不應為了聯絡親友後輩對親友的死表示哀悼		如為分佈苦，世間遍流轉，於已苦眾生，布苦復何為。	
			壬五、（不應貪著親友聚會）分二	癸一、正說		若喜彼集聚，何不喜彼離，集聚與分離，豈非俱時有。
		癸二、不應貪著親友長時會合		過去無有始，未來無有終，何故汝見合，不見長時離。		
		壬六、不應貪著良辰美景		剎那等諸時，定如諸怨害，故於彼怨害，汝都不應貪。		
		庚三、（教誨應當遠離貪著塵事而勤修解脫道）分二	辛一、定須出離勿待死主治罰		惡慧怖分離，不能出家者，智者定應做，誰待於治罰。	
			辛二、教誨早舍塵事依靜處		汝思作此已，後當往林間，若作已後棄，作彼有何德。	
		己三、明修無常的利益				若誰有此念，思我定當死，彼已舍貪故，於死更何畏。

表 2：第二品 明破樂執方便品 戊二、（明由修有漏身皆苦之門斷除樂執顛倒之方便）分三

科判				頌詞		
戊二、（明由修有漏身皆苦之門斷除樂執顛倒之方便）分三	庚一、（略說保護具苦之身）分二	辛一、明身雖為苦器亦應保護之理		雖見身如怨，然應保護身，具戒久存活，能作大福德。		
		辛二、斷除過分貪身		人苦從身生，安樂由他起，身是眾苦器，汝何重此身。		
	庚二、（廣說修苦之理）分七	辛一、（思維此身多分為苦受）分二	壬一、明身體所生樂不能大於苦		若人所生樂，不能大於苦，如是極大苦，寧猶思維小。	
			壬二、雖厭苦欣樂而唯有苦隨逐		世人皆求樂，樂者實難得，故於此眾生，眾苦如隨逐。	
		辛二、（思維不需勤作而苦易生）分二	壬一、若喜少樂也應畏多苦		如欲能得苦，樂豈能如欲，汝何重稀者，多者何不畏。	
			壬二、貪身如同愛仇敵		已得安樂身，反成眾苦器，重身與重怨，二者實相同。	
		辛三、思維身不超越苦之本性		身雖久享受，不能成樂體，謂他勝本性，此定不應理。		
		辛四、思維勝劣皆為苦所損惱		勝者為意苦，劣者從身生，即由此二苦，日日壞世間。		
		辛五、思維痛苦具大力		樂由分別生，分別隨苦轉，是故除苦外，更無大力者。		
		辛六、思維樂受如身中客		如如時漸進，如是苦漸增，故樂於此身，現見屬客性。		
		辛七、思維身之本性是苦而生厭離		苦因緣眾多，眾病及外事，不見於人類，有爾許樂因。		
	庚三、（破除樂有自性）分五	辛一、（苦雖有自相而樂無自相）分二	壬一、樂雖有增長卻無自相		如樂正增長，現見即迴轉，不見苦增長，有如是迴轉。	
			壬二、雖有真實苦因但無真實樂因		安樂俱因緣，現見可迴轉，眾苦俱因緣，終無迴轉者。	
		辛二、（明執苦為樂之顛倒）分六	壬一、正死時不應執為樂		汝正死時去，現去及當去，正死說為樂，畢竟不應理。	
			壬二、正受損惱時不應執為樂		諸有情常有，飢渴等逼迫，逼迫說為樂，畢竟不應理。	
			壬三、相違之四大聚合體不應執為樂		無能諸大種，和合說名生，相違說為樂，畢竟不應理。	
			壬四、正受傷害時不應執為樂		寒冷等對治，非能常時有，正壞說為樂，畢竟不應理。	
			壬五、正作業疲勞時不應執為樂		無勞而享受，地上都非有，說作業為樂，畢竟不應理。	
			壬六、為少利而種苦因不應執為樂		自於此後世，常應防罪惡，有惡趣雲樂，畢竟不應理。	
		辛三、乘騎等本無真安樂		諸人於乘等，安樂非恆常，若初無發起，彼後何增長。		
		辛四、明世人執暫息舊苦為樂之顛倒		如有於金器，嘔吐生歡喜，如是於治苦，有妄思為樂。		
		辛五、（示無有真實樂的其他理由）分二	壬一、小苦除大苦不應執為樂		初起滅已生，苦起亦何樂，故思能仁說，生滅皆是苦。	
	壬二、異生無有究竟障蔽痛苦之樂		異生不見苦，雲被樂所覆，然能障蔽苦，其樂都非有。			
	己二、佛說身苦之理				當告異生說，汝苦不離染，如來決定說，痴為最下者。	
	己三、修習行苦之理				無常定有損，有損則非樂，故說凡無常，一切皆是苦。	

表 3：第三品 明破淨執方便品 戊三、（由思維生死體性的不淨門斷除淨執顛倒之方便）分五

科判				頌詞	
戊三、（由思維生死體性的不淨門斷除淨執顛倒之方便）分五	己一、（破享用美境而生樂受）分二			庚一、享受欲妙無滿足	雖經久受用，境無窮盡際，如惡醫治病，汝身勞無果。
				庚二、越享用越生貪之喻	如有依土蟲，愛土終不息，如是愛慾人，慾望增亦爾。
	庚一、（破貪愛女人之身）分六	辛一、（不應貪愛女人之美色）分二	壬一、不應貪愛女人美色之理		一切諸婦女，稠密無差異，色亦為他用，美女汝何為？
			壬二、美色不一定是生貪愛之因		誰於誰悅意，以為彼生喜，犬等亦所共，惡慧汝何貪。
		辛二、不應以美色難得而生貪			汝得端正女，原為眾人共，獲彼汝覺奇，此奇實非有。
		辛三、（破貪愛有德相之女）分二	壬一、不應貪愛有德女		具德則覺愛，相違則生嗔，不決定住故，前後何者實。
			壬二、生貪與否不一定在於有德		愚夫起貪慾，非唯具德者，無因生貪者，其滅豈從因。
		辛四、不應對深愛自己的女人生貪			若時未知他，爾時愛其夫，婦女如惡症，常應防外緣。
		辛五、世規典籍中講須依女人是顛倒之說			壯年自所作，老時不樂彼，如何解脫者，於彼不憂惱。
		辛六、（不應貪愛女人的其他理由）分五	壬一、與女人相會的欲樂並非勝樂		不貪者無樂，非愚亦無貪，若意常外馳，彼樂為何等。
			壬二、貪愛女人不能隨自主宰		如汝常愛重，不能常與合，屬我非他有，此攝持何為。
			壬三、若貪為樂即不應依女人		若貪即是樂，婦女應無用，未曾見有說，樂是所棄捨。
			壬四、與女人相合之樂因非唯女人		雖與婦相合，樂從餘緣生，非愚孰妄執，唯婦為樂因。
			壬五、明貪慾之過失		貪蔽如搔癩，不見欲過失，離欲者則見，貪苦如癩者。
	庚二、（破現見身不淨而生貪愛）分六	辛一、為貪女人之嬌媚而忍輕賤不應理		無怙飢所迫，飢時所動作，貪者遇女時，動作亦如是。	
		辛二、因貪女人者會生嫉妒而執女人為樂不應理			有由驕傲故，於廁亦生著，有者貪其婦，於他起嫉心。
		辛三、不應明知女身不淨而起貪愛			於不淨起痴，起嗔較應理，於彼起貪愛，畢竟不應理。
		辛四、不應說無有過失而不能呵毀			除人不淨器，尚為所應呵，不淨所從出，何不思呵毀。
		辛五、破耽著女身為淨			若一切淨物，後觸成不淨，智人誰能說，彼中有淨性。
		辛六、（破執身為淨的其他理由）分三	壬一、破見身驕慢故執身為淨		有唯住穢室，無穢則不住，於彼不淨蟲，愚故生驕傲。
			壬二、破現見滌身不淨則執身為淨		隨用何方便，身內不能淨，汝應勤淨內，非如是淨外。
			壬三、破見有苦行仙人親近女身故女身非所應離		若具汙穢身，如癩非眾同，有穢如癩者，則為眾所棄。
	己三、破由香等嚴飾後執為淨				如人肢殘缺，假鼻生歡喜，花等治不淨，貪著亦如是。
	己四、破於應當遠離之貪境而執為淨				若處生離貪，彼不應名淨，決定為貪因，是事都非有。
	己五、觀待名言於一事上容有四種不顛倒境				總於一事上，無常與不淨，苦性及無我，四性皆容有。

表 4: 第四品 明破我執方便品 戊四、(示於有漏法不應執為我及我所之門而斷除我執顛倒之方便) 分二

科判				頌詞	
戊四、 （示於有漏法不應執為我及我所之門而斷除我執顛倒之方便）分二	己一、略明破我慢所執境之理			我我所驕傲，世智者誰起，以一切有情，諸境皆共故。	
	辛一、 （斷除五種因所生的驕傲）分五	壬一、不應對由僕使假立之王名起驕傲		六分僱公僕，汝有何所驕，隨所負責任，要待他授給。	
		壬二、不應以施收財物有權而生驕傲		如傭得所得，思主為施者，主給所應給，自矜為施主。	
		壬三、不應以受用諸欲境而生驕傲		餘視為苦處，汝起顛倒唸，以他事存活，汝由何生喜。	
		壬四、不應由是世間的保護者而生驕傲		王是護世者，亦為世所護，由一而生驕，餘何不離驕。	
		壬五、不應由保護眾生為有福德者而生驕傲		種中喜自業，存活者難得，若汝獲不善，汝難得善趣。	
	庚一、 （破由權勢而生驕傲）分五	辛二、不應由王位而生驕傲			若由他使作，世說彼為愚，如汝隨他轉，更無有餘者。
		辛三、 （應明辦法及非法）分五	壬一、（國王做損害他人的事即是非法）分三	癸一、依仗王是護世者而收取資財等是非法	要由我保護，取世間工資，若自作罪惡，無悲誰同彼。
				癸二、國王治罰罪人不應是法	若作罪眾生，非是所悲愍，則愚夫異生，皆非所庇護。
				癸三、破國王治罰暴惡者是非罪行	自生歡喜因，隨處皆非無，由教等為因，不能滅非福。
			壬二、（破國王做損害他人的事是法）分三	癸一、破由保護世間是法	若謂正防護，國王便為法，煩惱諸匠人，何緣不成法。
				癸二、世人依順之國王為非法之喻	世間依國王，國王尤可訶，喻善訶有愛，普為世間母。
				癸三、非愚不得王位故國王不會住於法	非愚不得王，愚人無悲愍，國王雖護者，無悲不住法。
			壬三、（明仙人所說非完全是定量）分二	癸一、仙人所說非完全是定量的理由	諸仙一切行，智者不全為，以彼諸仙中，有劣中勝故。
				癸二、以典章作標準不一定會使世間安樂	往昔諸善王，護世如愛子，諸依淨世法，今如鹿曠野。
		壬四、損害仇人是非法		若得便為害，國王無罪者，盜賊便害他，最初亦非有。	
		壬五、臨陣死亡非樂趣因		若於酒等事，舍財非供養，陣中舍自身，豈認為供養。	
		辛四、對國王應生厭離			國王護世間，汝全無依怙，怙者自無助，誰能生歡喜。
		辛五、不應貪著王位的威名			國王命終後，名稱無少德，無德與屠狗，何無大名稱。
	庚二、 （破由種姓而驕傲）分三	辛一、破由恃王子而生驕慢		若時大權勢，由自福德招，是則不可說，此終無權勢。	
		辛二、（破由王種姓而起驕慢）分二	壬一、非由無始以來就有各個種姓決定	諸生活方便，世間說名種，故一切有情，無種姓差別。	
			壬二、既有四種種姓則不一定本體是王種姓	過去時久遠，女性意動搖，是故刹帝利，非由種姓生。	
	辛三、破由作保護眾生的事即當為王種		首陀由作業，既成刹帝利，首陀由作業，何非婆羅門。		
	庚三、（明遠離惡行的其他方便）分二	辛一、破國王對分佈眾財之權勢而生驕慢		如王分權利，不能分罪惡，智者誰為他，自摧毀後世。	
		辛二、破王應起大驕慢		自在所起慢，當觀他有勢，若等若增勝，善十心不起。	

表 5：第五品 明菩薩行品 戊一、（正說菩薩行）分四

科判				頌詞		
戊一、（正說菩薩行）分四	己一、（明所得佛果的殊勝）分三			庚一、 佛陀所作的事業殊勝	諸佛所動作，都非無因緣，乃至出入息，亦為利有情。	
				庚二、 佛果殊勝	猶如死主聲，世間皆生畏，如是遍智聲，死主亦生畏。	
				庚三、十四無記不能成立佛非遍智的理由	佛知作不作，應說不應說，以是何因說，遍智非遍智。	
	庚一、（修學菩薩行的等起發心殊勝）分二	辛一、三業中以意業為主		除心則行等，不見有福等，是故諸業中，唯意為主要。		
		辛二、意樂善則一切成善法		菩薩由意樂，若善若不善，一切成妙善，以意自在故。		
	庚二、（發菩提心的福德）分二		辛一、最初發勝義菩提心的福德	菩薩初發心，勝過大地上，一切眾生類，轉輪王福德。		
			辛二、教他發菩提心的福德	若有建寶塔，高與世間等，調伏使發心，說福勝於彼。		
	己二、（明得果的因是受持菩提心）分三	庚三、（修學菩薩行之規則）分五	辛一、利他的身語行為		師長欲利他，應承事弟子，因彼不知利，故名為弟子。	
			辛二、（意樂之差別）分五	壬一、對不知罪的補特伽羅應悲愍之喻		如鬼執雖嗔，醫者不生惱，能仁觀煩惱，非惑系眾生。
				壬二、教導弟子的次第		隨彼何所喜，先應觀彼法，倘若已失壞，都非正法器。
				壬三、對煩惱熾盛者尤應悲愍		如母於病兒，特別覺痛愛，如是諸菩薩，特意愍惡者。
				壬四、隨順根器意樂而作利他之理		或作彼弟子，或作彼師長，以種種方便，令有情通達。
			壬五、（悲力增盛所得之果）分二	癸一、悲力增盛而不受教益者少	如善巧良醫，少有不治症；獲巧力菩薩，非所化甚少。	
				癸二、觀察利他不作策勵的過患	若菩薩境中，有由未策勵，墮落於惡趣，是智者所呵。	
			辛三、悲心微弱之過患		若於他苦迫，不欲贊悲愍，如何於無怙，能哀愍行施。	
			辛四、（不信菩薩的過患和應修信心的理由）分二	壬一、不信菩薩的過患		若有為利他，久住於世間，間住尚有損，況真心起嗔。
				壬二、（應修信心的理由）分二	癸一、於行難行應修信心	若一切生中，常具足五通，於劣現劣身，此乃最難行。
	癸二、思維菩薩無量功德而修信心		方便諸時中，久遠所集福，如來說彼量，尚非遍智境。			
	辛五、（能究竟圓滿菩薩行的理由）分五		壬一、欣樂佈施之理由		施聲能顯示，死法及餘有，是故於菩薩，施聲恆優美。	
			壬二、呵責卑劣施之理由		若謂今行施，當感大果報，為取而舍施，如商賈應呵。	
			壬三、能修一切行之理由		若昔所作惡，有亦成非有，彼具善業者，無有不能辦。	
			壬四、不希求獨自寂靜安樂之理由		大勢心意者，此間亦無損，故彼視三有，涅槃無差別。	
			壬五、能得殊勝身之理由		若誰一切時，從心自在生，何因彼不成，一切世間主。	
	己三、成立佛果是遍智的理由				世間亦現見，從勝出最勝，故不思議力，應知亦定有。	
	己四、劣慧小乘怖畏大乘的原因				如是甚深法，愚夫生恐懼，如是劣根者，怖最稀有法。	

表 6：第六品 明斷煩惱方便品 戊二、（明斷菩薩行的障礙——煩惱之方便）分二

科判					頌詞	
戊二、（明斷菩薩行的障礙——煩惱之方便）分二	己一、破許逼身苦行能斷除業煩惱				由樂增長貪，由苦增長嗔，若樂非苦行，苦何為苦行。	
	辛一、（總示斷除三毒之理）分五	壬一、應知三毒的作業			貪業能攝集，嗔業起鬥爭，痴業能增長，如風於大種。	
		壬二、必須斷三毒的理由			不會故貪苦，無助故嗔苦，無知故愚痴，由彼不達彼。	
		壬三、明貪嗔不同之喻			如現見痰病、膽病不俱起；如是現見嗔，與貪不俱起。	
		壬四、攝受有貪嗔弟子之理			役貪如奴僕，不愛治彼故；敬嗔如事主，愛敬治彼故。	
		壬五、了知生煩惱的次第後依止對治			初時愚痴生，中間起嗔恚，末後生貪慾，每日三時起。	
	辛二、（別說斷三毒之理）分三	壬一、（斷貪之理）分二	癸一、貪雖似親實無益故應斷		貪非親似親，汝於彼無畏，人於無益親，豈非特應離。	
			癸二、了知生貪的因緣差別後則應斷除		貪有從因生，亦有從緣起，從緣所起貪，易糾治非餘。	
		壬二、斷嗔之理			嗔恚極堅固，定惡作大罪，知如是差別，當盡煩惱際。	
		壬三、（斷痴之理）分二	癸一、認識愚痴為煩惱的根本		如身中身根，痴遍一切住，故一切煩惱，由痴斷隨斷。	
	癸二、認識能斷愚痴的對治		若見緣起理，愚痴則不生，故此一切力，唯應說彼語。			
	辛三、（分別闡述斷貪嗔之理）分二	壬一、（斷貪之理）分二		癸一、具貪行者之相		常好歌舞等，舍受者潔淨，現見有貪人，有如是等相。
				癸二、攝受具貪行者的方便		佛教有貪者，衣食及住處，一切離善妙，常依師長住。
		壬二、（廣明斷嗔之理）分五	癸一、思維嗔恚過患			無能而嗔恚，唯使自己丑；有能亦無悲，說此最下等。
			癸二、（廣說依嗔恚對治之理）分五	子一、對能儘自己惡果的緣不應起嗔		說不悅意聲，能淨昔作惡，愚蒙不善士，不樂自清淨。
				子二、不悅意語自性非損惱故不應起嗔		所聞不悅意，自性無損惱，故從分別生，妄執由他起。
				子三、典章說應治罰毀罵者是顛倒		如對毀罵者，則說應治罰；如是對贊者，何不說供養。
				子四、對能遣除自己心境過患之語不應起嗔		汝不說可呵，若餘亦知者，不應嗔說者，況嗔不實說。
		子五、對惡劣者說惡語不應起嗔			從諸惡劣人，非僅出惡語，惡人發惡語，實屬於少分。	
		癸三、破懲罰無故罵人者無過			損害於他人，於自無少德，汝重無德嗔，唯屬於妄執。	
		癸四、（思維忍的功德後而破嗔）分三	子一、對罵者應當修忍		若忍無劬勞，能得大福德，若於忍作障，有誰愚同彼。	
	子二、對壓伏卑弱者的嗔恚不應敬重		特對強力者，嗔恚則不起，嗔唯凌羸弱，汝何敬重彼。			
	子三、思維修忍功德應生歡喜		若於嗔處忍，能生諸修德，於德處雲畏，汝唯是愚夫。			
	癸五、他人輕毀應當修忍			誰滅盡侮毀，而生於他世，故思自作惡，受侮尤善哉。		
	庚二、斷除煩惱種子而修習對治之理				若誰能真知，內識住等相，有此智慧者，煩惱終不住。	

表 7：第七品 明人遠離貪著欲財方便品 戊三、（明遠離耽著煩惱所緣境的方便）分三

科判						頌詞			
戊三、 （明遠離耽著煩惱所緣境的方便）分三	己一、 （思維輪迴過患）分二	庚一、 （思維輪迴的總過患）分二	辛一、必須修習怖畏輪迴之理由			於此大苦海，畢竟無邊際，愚夫沉此中，云何不生畏。			
			辛二、 （如何生起厭離心）分四	壬一、不應耽著韶華		韶華適落後，復又現於前，雖住此世間，現見如賽跑。			
				壬二、隨業煩惱而轉故應當怖畏		汝於三有中，非能隨願往，隨他轉無畏，豈成有慧者。			
				壬三、教示努力斷除生死輪迴之因		未來無有際，常時為異生，如汝過去世，理應勿復爾。			
				壬四、（斷除為遠離生死無需努力之爭執）分二	癸一、正說		聞者所聞教，說者皆難得，以是說生死，非有非無邊。		
			癸二、遮止不於現世努力而希求後世之諍		由於諸人類，多持不善品，以是諸異生，多墮於惡趣。				
		庚二、（別明遠離於樂趣生愛）分二		辛一、於樂趣亦應厭離		地上惡異熟，唯見為損惱，聖者觀三有，等同備宰處。			
				辛二、由愛而住生死猶如癡狂者		若識不正住，世說為癡狂，則住三有者，智誰說非狂。			
	己二、 （明遠離引發輪迴之因——有漏業）分三	庚一、總示遠離能引後有的業					現見行等苦，違時則消失，以是具慧者，發心盡諸業。		
		庚二、（必須遠離能引後有業的理由）分四			辛一、生死是可畏處故應遠離業因		若時隨一果，初因不可見，一果見多因，誰能不生畏。		
					辛二、思維業果而修怖畏		既非一切果，決定能成辦，所辦一定滅，為彼何自害。		
					辛三、思維業的本體之後應當勵力斷除		業由功所造，作已無功滅，雖如是而汝，於業不離染。		
					辛四、不應由業是樂因而起貪著		過去則無樂，未來亦非有，現在亦行性，汝勞竟何為。		
		庚三、 （破對福業生愛）分三	辛一、 （總破為愛增上生而積業）分二			癸一、聖者視增上生等同地獄故應怖畏		智者畏善趣，亦等同地獄，彼等於三有，難得不生畏。	
						癸二、異生若能如是了知則身心頓時壞滅		若凡夫亦知，一切生死苦，則於彼剎那，身心同毀滅。	
			壬二、（從樂趣至樂趣極難得）分二			癸一、正義		有情無慢少，有慢則無悲，從明至明者，故說極難得。	
						癸二、破不作惡行而愛增上生		棄捨此境已，要求得境界，如是顛倒法，何因許為正。	
			壬三、（別破為增上生而積業）分五			癸一、破為求受用而積業		福果為財富，常須防護他，若常防他者，如何為我所。	
						癸二、破貪著世間法規而積業		世間諸規律，隨彼行名法，是故較於法，世間力尤強。	
						癸三、破為求可意境而積業		境由善可愛，彼境亦為惡，舍彼成吉祥，修彼復何為。	
						癸四、破為求權勢而積業		誰不用教敕，彼則不需法，誰求得教敕，是眾中愚人。	
						癸五、破為求後世富饒由愛而積業		由見未來果，汝貪愛法者，見貪未來邊，豈不畏何為？	
			辛二、破積集非福業					如傭人修福，全同為工資，若尚不樂善，何能作不善。	
		己三、（明永斷業的必要）分二			庚一、通達真如的智者永斷愛染趣入解脫			若誰見眾生，如機關幻人，彼等極明顯，能趣入勝位。	
					庚二、諸智者於世間無有喜愛之處			若誰於生死，諸境皆不喜，則彼於此間，都無可愛樂。	

表 8：第八品 淨治弟子品 戊四、（明為成就道器而淨治弟子身心的方便）分三

科判					頌詞		
戊四、 （明為成就道器而淨治弟子身心的方便）分三	己一、 （明煩惱能斷之理由）分二	庚一、正說		如對不順人，愛念不久住；如是知眾過，愛念不久存。			
		庚二、（明煩惱可斷之理由）分四	辛一、煩惱所緣之事不定故能斷	有者於彼貪，有者於彼嗔，有者於彼愚，故無可貪義。			
			辛二、生煩惱的因非實有故可斷	若無有分別，則無有貪等，智者誰執著，真義謂分別。			
			辛三、破許煩惱不能斷的能立	任誰與他人，都無同系縛，若與他同系，分離則非理。			
			辛四、與現見有許多未斷煩惱者並不相違	薄福於此法，都不生疑惑，若誰略生疑，亦能壞三有。			
	己二（廣說斷煩惱之方法）分四	庚一、（教誨必須現證空性的意義）分五		辛一、教誨應當敬重實際之理	能仁說何法，增長至解脫，若誰不重彼，顯然非智者。		
				辛二、示得解脫必須現證空性	非不空觀空，謂我得涅槃，如來說邪見，不能得涅槃。		
				辛三、示從流轉趣入還滅的方便	何經說世間，彼即說流轉；何經說勝義，彼即說還滅。		
				辛四、示於空性遠離怖畏	若汝生怖畏，皆非有何為，若實有所作，此法非能滅。		
				辛五、示應斷特別貪著自宗	若汝貪自品，不喜他品者，不能趣涅槃，二行不寂滅。		
		庚二、（教誨希求解脫）分七	辛一、精進則容易得解脫		無作得涅槃，有作招後有，涅槃無礙念，易得餘非易。		
			辛二、若不修習厭離生死即不能得解脫		誰不厭三有，彼豈敬寂滅，如於自家室，難出此三有。		
			辛三、生死過患極大故應勤修解脫		有為苦所逼，現見求自死，時彼愚痴故，不能趣勝道。		
			辛四、不應最初開示實相義		為下根說施，為中根說戒，為上說寂滅，常應修上者。		
			辛五、如何為引導之次第		先遮遣非福，中應遣除我，後遮一切見，知此為智者。		
			辛六、諸法究竟本體無別故易證一切法實相		說一法見者，即一切見者，以一法空性，即一切空性。		
			辛七、因此經說須修福德資糧並不相違		為樂善趣者，如來說愛法，為求解脫者，呵彼沉餘事。		
		庚三、（引導趣入空性的次第）分五	辛一、對非法器不應說空性		求福者隨時，非皆說空性，良藥不對症，豈非反成毒。		
			辛二、通達空性的方便		如對蔑戾車，餘言不能攝，世間未通達，不能攝世間。		
			辛三、須從多方面開示空性		有無及二俱，亦說二俱非，由病增上故，寧非皆成藥。		
			辛四、教誨於通達空性應起精進		真見得勝位，略見生善趣，智者常發心，思維內體性。		
			辛五、（如是修習能得涅槃）分二	壬一、正說		今生知真性，設未得涅槃，後生無功用，定得如是業。	
		壬二、雖修習空性但尚未解脫之因由		如想所作事，成者極稀少，此非無涅槃，諸行解脫難。			
		庚四、教誨煩惱決定能斷				聞說身無德，貪愛不久住，此道豈不能，永盡一切惑。	
		己三、明後有結生無始有終之喻				如見種有終，然彼非有始，如是因不具，故生亦不起。	

表 9：第九品 破常品 戊一、（由破有為法為常之門而總破實有）分三

科判				頌詞			
戊一、 （由破有為法為常之門而總破實有）分三	己一、（總破有為法常）分二			庚一、正破	一切為果生，所以無常性，故除佛無有，如實號如來。		
				庚二、破彼所答	無有時方物，有性非緣生，故無時方物，有性而常住。		
	庚一、（破補特伽羅我）分二			辛一、正破	非無因有性，有因即非常，故無因欲成，真見說非有。		
				辛二、破彼所答	見所作無常，謂非作常住，既見無常有，應言常性無。		
	庚二、（破三無為實有）分二			辛一、總破三無為實有	愚夫妄分別，謂空等為常，智者依世間，亦不見此義。		
				辛二、別破虛空遍常	非唯一有分，遍諸一切分，故知一一分，各別有有分。		
	庚三、（破時是常）分五			辛一、若許時常為因亦定許時常是果	若法體實有，卷舒用可得，此定從他生，故成所生果。		
				辛二、示彼理由	若離所生果，無有能生因，是故能生因，皆成所生果。		
				辛三、變異與常相違	諸法必變異，方作餘生因，如是變異因，豈得名常住。		
				辛四、自生與待因生相違	若本無今有，自然常為因，既許有自然，因則為妄立。		
				辛五、從常生無常相違	云何依常性，而起於無常，因果相不同，世所未曾見。		
	己二、 （別破有為法為常之門而總破實有）分三	庚四、 （破極微是常）分三	辛一、 （破極微常）分三	壬一、有方分則應成非常法		若一分是因，餘分非因者，即應成種種，種種故非常。	
				壬二、（同類極微和合則不應生他體）分二	癸一、正說	在因微圓相，於果則非有，是故諸極微，非遍體和合。	
					癸二、與許極微不遍體和合相違	於一極微處，既不許有餘，是故亦不應，許因果等量。	
				壬三、（破未成有支分之前的極微無方分）分二	癸一、正破	微若有東方，必有東方分，極微若有分，如何是極微。	
					癸二、極微無方分則不能運行造境	要取前舍後，方得說為行，此二若是無，行者應非有。	
		辛二、（若極微無方分則瑜伽師不能見）分二	壬一、正破		若法無初分，無中分後分，是法無所現，由何者能見。		
			壬二、破由有粗塵故許極微是常		若果能壞因，是則因非常，或是處有因，彼處即無果。		
		辛三、佛不說極微是常的理由				不見有諸法，常而是有對，故極微是常，諸佛未曾說。	
		庚五、 （破解脫實有）分二	辛一、（破內部許解脫實有）分二	壬一、滅諦非實有			離縛所縛因，若有餘解脫，彼都無所生，故不名解脫。
				壬二、實有則與涅槃界中永盡諸苦之說相違			究竟涅槃時，無蘊亦無我，不見涅槃者，依何有涅槃。
	辛二、（破外部許我體是解脫所依）分三		壬一、破數論師計思所攝的解脫是常			離愛解脫時，有思有何德，若無思有我，便同無所有。	
			壬二、破有思功能所攝的解脫是常			若解脫有我，則容有思種，無我則於有，思維亦非有。	
			壬三、明我執永盡即是解脫故不應許有解脫我			諸脫離苦人，定非由他有，是故應稱說，我一切永盡。	
	己三、斷不許破實有之諍					寧在世間求，非求於勝義，以世間少有，於勝義都無。	

表 10：第十品 破我品 己一、（破我）分三

科判					頌詞
己一、（破我）分三	庚一、（別破我）分四	辛一、（破勝論師所計的我）分二	壬一、（破我體）分三	癸一、正破	內我實非男，非女非非二，但由無智故，謂我為丈夫。
				癸二、破彼答難	若諸大種中，無男女非二，云何諸大種，有男等相生。
				癸三、緣其他補特伽羅的我亦應起我想	汝我餘非我，故我無定相，豈不於無常，妄分別為我。
		壬二、（破能立因）分三	癸一、破常我是流轉與還滅的因		我即同於身，生生有變易，故離身有我，常住理不然。
			癸二、（破常我是發動身體的因）分二	子一、正破	若法無觸對，則無有動搖，是故身作業，非命者能造。
				子二、示常我有違害	我常非所害，豈煩修護因，誰恐食金剛，執仗防眾蠱。
		癸三、（破常我的能立）分三	子一、不能以有宿生念為因成立我常	若有宿生念，便謂我為常，既見昔時痕，身亦應常住。	
			子二、無心的色法不能念宿生事	若我與思合，轉成思念者，思亦應非思，故我非常住。	
			子三、由具心等功德而念宿生事則應是無常	我與樂等合，種種如樂等，故應如樂等，理不應是常。	
		辛二、（破數論師所計的我）分三	壬一、不應許我思是常		若謂我思常，緣助成邪執，如言火常住，則不緣薪等。
			壬二、我未壞時思體應不壞滅		物不如作用，至滅而有動，故有我無思，其理不成就。
			壬三、不應以先有思的功能便許為我體		餘方起思界，別處見於思，如鐵鏈熔銷，我體一變壞。
		辛三、（破尼也耶派所計的我）分二	壬一、破我品（一分）具有極微意故能了知境		思如意量小，我似虛空大，唯應觀自相，則不見於思。
			壬二、破許我是常遍		我德若周遍，何為他不受，彼於彼自體，言障不應理。
		辛四、（別說破我的功德等）分三	壬一、許自性是色法又是造一切者即同痴狂		若德是作者，畢竟無有思，則彼與狂亂，應全無差別。
			壬二、許德是造善不善業者與不受異熟相違		若德能善解，造舍等諸物，而不知受用，非理寧過此。
			壬三、破我常是造業者與受異熟者相違		有動作無常，虛通無動作，無用同無性，何不欣無我。
	庚二、（總破我）分四			辛一、執有補特伽羅的我是顛倒	或觀我周遍，或見量同身，或執如極微，智者達非有。
				辛二、常我即不能解脫生死	常法非可惱，無惱寧解脫，是故計我常，證解脫非理。
				辛三、不應許解脫時有我	我若實有性，不應思無我，定知真實者，趣解脫應虛。
				辛四、破無我的解脫是實有	若解脫時有，前亦應非無，無雜時所見，說彼為真性。
	庚三、（破許無我有斷滅過）分四			辛一、無我並沒有諸行剎那斷滅的過失	若無常即斷，今何有草等，此理若真實，應皆無愚痴。
				辛二、有我亦不應為流轉還滅的因	設有所執我，現見色等行，唯從他緣生，從他緣住滅。
				辛三、能生所生法唯是無常	如緣成芽等，緣成種等生，故無常諸法，皆無常所起。
				辛四、略示名言中離斷常的規則	以法從緣生，故體而無斷；以法從緣滅，故體亦非常。

表 11：第十一品 破時品 己二、（破時實有）分二

科判					頌詞		
己二、（破時實有）分二	庚一、（破時體實有）分三	辛一、（破過去未來實有）分三	壬一、（破未來實有）分四		癸一、示許未來實有的違害	瓶等在未來，即非有過現，未來過現有，便是未來無。	
					癸二、破彼所答	未來若已謝，而有未來體，此則恆未來，云何成過去。	
					癸三、若未來實有應成現在	法若在未來，現有未來相，應即為現在，如何名未來。	
					癸四、若三世實有應非無常	未來過去有，現有復何無，若一切時有，何緣彼無常。	
			壬二、破過去實有		過去若過去，如何成過去；過去不過去，如何成過去。		
		壬三、（別破未來）分二	癸一、（破毗婆沙師等所許）分五	子一、（觀察未來有生無生而破）分二		丑一、正破	未來若有生，如何非現在；未來若無生，如何非常住。
						丑二、破彼所答	若未來無生，壞故非常者，過去既無壞，如何謂為常。
			子二、若過現二時實有即應非無常		過去與現在，皆不成無常，除斯二趣外，第三亦非有。		
			子三、示未來法實有則有大過		若後生諸行，先已有定性，說有定性人，應非是邪執。		
			子四、未來實有則有生已再生過		若法因緣生，即非先有體，先有而生者，生已復應生。		
			子五、（破瑜伽師有願智故現見未來法實有）分三	丑一、正破		若見未來有，何不見無法，既現有未來，應不說為遠。	
				丑二、未來實有則無需防止新起不善		未來法若有，修戒等唐捐；若少有所為，果則非先有。	
				丑三、無常與生之前而有相違		諸行既無常，果則非恆有；若有初有後，世共許非常。	
		癸二、破經部師等所許		應非勤解脫，解脫無未來，是則無貪有，應亦起貪惑。			
		辛二、觀察有果無果而破					若執果先有，造宮舍嚴具，柱等則唐捐，果先無亦爾。
		辛三、破現在實有					諸法有轉變，意亦不能緣，雖爾無智人，妄計有現在。
	庚二、（破能立）分二	辛一、（破時的因一一有為實有）分五	壬一、（觀察有為法住不住而破）分二		癸一、正破		無常何有住，住無有何體，初若有住者，後應無變衰。
					癸二、成立住無自性的能立因		譬如無一識，能了於二義；如是無一義，二識所能知。
			壬二、觀察時有住無住而破		時若有餘住，住則不成時；無住住無故，後滅亦非有。		
			壬三、觀察有為法與無常一異而破		法與無常異，法則非無常；法與無常一，法應非有住。		
			壬四（觀察住與無常力之大小而破）分三	癸一、無常若比住力小其後不應見為大		無常初即劣，住力若強大，此二復何緣，後見成顛倒。	
				癸二、無常力若大則一切時中應無有住		若遍諸法體，無常力非劣，應都無有住，或一切皆常。	
				癸三、無常與有為法同時或不同時則不成立		無常若恆有，住相應常無；或彼法先常，後乃非常住。	
			壬五、破住與無常同時俱有		若法無常俱，而定有住者，無常相應妄，或住相應虛。		
			辛二、破念過去的能立因				

表 12：第十二品 破見品 己三、（破所見實有）分三

科判					頌詞
庚一、（世間大部分人不入此空性法的原因）分三 己三、（破所見實有）分三	辛一、（明具足德的聞者難得）分三	壬一、聞者的德相			質直慧求義，說為聞法器，不變說者德，亦非於聞者。
		壬二、觀察德相不全的過患			說有及有因，淨與淨方便，世間自不了，過豈在牟尼。
		壬三、（斷諍）分二	癸一、（成立能仁是一切智）分三	子一、對於摧毀苦集的空性教義應生歡喜	舍諸有涅槃，邪見所共許，真空破一切，如何彼不欣。
				子二、除佛正法外其餘無有解脫的原因	不知舍方便，無由能捨棄，是故牟尼說，餘定無涅槃。
				子三、於佛所說的深隱法義生起定解的方便	若於佛所說，深事以生疑，可依無相空，而生決定信。
	癸二、明別者是相似大師			觀現尚有妄，餘義更不知，諸依彼法行，被誑終無已。	
	辛二、（明真實義極難通達）分五	壬一、（怖畏空性的原因）分三	癸一、諸求解脫者隨外道行的原因		智者自涅槃，是能作難作，愚夫逢善導，而無隨趣心。
			癸二、認識怖畏空性的補特伽羅		不知無怖畏，遍知亦復然，定由少分知，而生於怖畏。
			癸三、愚夫怖畏空性的原因		生死順流法，愚夫常習行，未曾修逆流，是故生怖畏。
		壬二、觀察障他通達空性的過失			諸有愚痴人，障他真實見，無由生善趣，如何證涅槃。
		壬三、為不失壞真性見即應謹慎			寧毀犯屍羅，不損壞正見，屍羅生善趣，正見得涅槃。
		壬四、導入真性的次第			愚寧起我執，非說無我理，一者向惡趣，勝者趣涅槃。
		壬五、（認識真性）分二	癸一、認識實際		空無我妙理，諸佛真境界，能壞眾惡見，涅槃不二門。
	癸二、劣慧生怖畏的原因		愚聞空法名，皆生大怖畏，豈見大力者，怯弱不生畏。		
	辛三、（明佛說甚深義非為爭論）分三	壬一、佛說空性非為爭論但自然能焚燒一切邪說			諸佛雖無心，說摧他論法，而他論自壞，如野火焚薪。
		壬二、（明彼能燒燬的原因）分二	癸一、正明		諸有悟正法，定不樂邪宗，故我見此法，如同能滅門。
			癸二、諸聖者不生怖畏的原因		若知佛所說，真空無我理，有亦無所欣，無亦無所怖。
		壬三、對誤入歧途者應生悲愍			見諸外道眾，為多無義因，樂正法有情，誰不深悲愍。
	辛四、（明自他教的粗細）分二	壬二、（別釋）分三	壬一、總明劣慧者敬重其他教法不敬重佛法的原因		婆羅門離系，如來三所宗，耳眼意能知，故佛法深細。
			癸一、希求解脫者不應修習邪宗		婆羅門所宗，多令行誑詐；離系外道法，多分順愚痴。
			癸二、劣根於彼宗起恭敬的原因		恭敬婆羅門，為誦諸明故；愍念離系者，為自苦其身。
			癸三、彼等宗非正法的原因		如苦業所感，不成為正法，如是生非法，是世異熟故。
庚二、（略示善說）分二	辛一、正示			如來所說法，略言唯二種，不害生人天，觀空證涅槃。	
				世人耽自宗，如愛本生地，於能滅彼因，如何能生欣。	
庚二、外道不敬信佛法的原因			有智求勝德，亦愛他真理，日輪於地上，有目皆共睹。		
庚三、教誨求解脫者須求善說					

表 13：第十三品 破根境品 己四、（破根境實有）分二

科判							頌詞	
庚一、（廣釋破境實有的正理）分三 己四、（破根境實有）分二	辛一、（破所取的根境實有）分二	壬一、（總破）分二	癸一、（正破）分五	子一、破由根識現見瓶有自性相			若見瓶色時，非能見一切，見真者誰說，瓶為可現見。	
				子二、示由此理例破其餘			諸有勝慧人，隨前所說義，於香味及觸，一切類應遮。	
				子三、由見色自相成立見其他一切有大過失			若由見色故，便言見一切，由不見餘故，色應名不見。	
				子四、破唯色自相是現量境			即唯於瓶色，亦非現見性，以彼有彼分，此分中分故。	
				子五、示彼能立與所立相同			極微分有無，應審諦思察，引不成為證，義終不可成。	
			癸二、示其餘理			一切成分色，覆成為有分，故言說文字，此中亦非有。		
		壬二、（別破）分二	癸一、（破境有自性由根所取）分二	子一、（破所見實有）分二	丑一、（破境實有）分二	寅一、（破內部）分三	卯一、觀察顯色形色一異而破	離顯色有形，云何取形色，即顯取顯色，何故不由身。
							卯二、觀察四大種而破	如離於色外，不見於色因，若如是二體，何故眼不取。
							卯三、明彼所許有違害	見地名為堅，是身根所取，以是唯觸中，乃可說名地。
					寅二、破外部			由所見生故，此瓶無少德，故如所見生，其有性非有。
					丑二、（破有境實有）分五	寅一、破眼能見色有自性		
	寅二、破識是作者					智緣未有故，智非在見先，居後智唐捐，同時見無用。		
	寅三、（破眼是作者）分三					卯一、眼有見色的功能則有大過		眼若行至境，色遠見應遲，何不亦分明，照極遠近色。
						卯二、見色後為見行法則無用		若見色眼行，其行則無德，或名所欲見，言定則成妄。
						卯三、眼若不至境而能自性見色則眼應見一切境		若不往而觀，應見一切色，眼既無行動，無礙亦無障。
	寅四、眼應觀待自身為能見			一切法本性，先應自能見，何故此眼根，不見於眼性。				
	寅五、破三緣和合是能見色者			眼中無有識，識中也無見，色中二俱無，彼何能見色。				
	子二、（破所聞實有）分三			丑一、觀察聲音是否能說者而破			若聲說而行，何不成說者；若不說而行，何緣生彼解。	
				丑二、觀察與聲相合是否取境而破			若至耳取聲，聲初由何取；聲非單獨至，如何能單取。	
				丑三、明不取聲初分的違害			乃至未聞聲，應非是聲性；無聲後成聲，此定不應理。	
	癸二、破意識取境有自性			心若離諸根，去亦應無用，設如是命者，應常無有心。				
	辛二、（破能取的有境（心心所）實有）分二	壬一、明想蘊的相					令心妄取塵，依先見如焰，妄立諸法義，是想蘊應知。	
		壬二、破想蘊實有					眼色等為緣，如幻生諸識，若執為實有，幻喻不應成。	
		辛三、明無實體如幻是極為稀有的原因					世間諸所有，無不皆稀有，根境理同然，智者何驚異。	
	庚二、明實有空與如幻相同							諸法如火輪，變化夢幻事，水月彗星響，陽焰及浮雲。

表 14：第十四品 破邊執品 己五、（破邊執）分四

科判							頌詞	
庚一、（成立諸法自性空）分二 己五、（破邊執）分四	辛一、略示						若有任何法，都不依他成，可說為實有，然彼皆非有。	
	壬一、（觀察四邊破積聚（總體）實有）分二 辛二、（廣釋）分四	癸一、略示					非一色即瓶，非異瓶具色，非依瓶有色，非有瓶依色。	
		子一、（破他部）分二	丑一、（破能相）分二	寅一、破實總是異體的所依			若見二相異，謂離瓶有同，非爾是則同，何不異於瓶。	
				寅二、（破德是異體的所依）分二	卯一、正破		若一不名瓶，瓶應不名一，此具非相等，由此亦非一。	
					卯二、許異德不依德有相違		如色遍於實，色實得大名；敵論若非他，應申自宗義。	
				丑二、破所相			非由於能相，能成其所相，此中異數等，實性亦非有。	
			子二、（破內部）分二	丑一、（廣破一聚實有）分五	寅一、觀察一異而破			離別相無瓶，故瓶體非一，一一非瓶故，瓶體亦非多。
					寅二、（破諸支分互相和合一聚是實有）分二	卯一、正破		非無有觸體，與有觸體合，故色等諸法，不可合為瓶。
						卯二、破彼所答		色是瓶一分，故色體非瓶，有分既為無，一分如何有。
					寅三、（示破一聚（合）實有之其他理由）分二	卯一、瓶若實有則一切有色應成瓶		一切色等性，色等相無差，唯一類是瓶，餘非有何理。
						卯二、瓶的八微亦應成一		若色異味等，不異於瓶等，無彼等自無，如何不異色。
					寅四、破瓶從自因實有而生			瓶等既無因，體應不成果，故若異色等，瓶等定為無。
		寅五、破由觀待自支分故瓶從實有因而生			若瓶由因生，因復從他成，自體尚不成，如何能生他。			
		丑二、略破聚者雖多而所聚一體是有自性					色等和合時，終不成香等，故和合一體，應如瓶等無。	
		壬二、（破有聚（支分）實有）分四			癸一、不觀待大種實無有大種所造		如離於色等，瓶體實為無，色體也應然，離風等非有。	
					癸二、破大種實有		暖即是火性，非暖如何燒，故薪體為無，離此火非有。	
					癸三、破彼所答		餘暖雜成故，如何不成火，若餘不成暖，不可說彼有。	
					癸四、破火極微為實有火		若火微無薪，應離薪有火，火微有薪者，則無一極微。	
		壬三、（觀察一與多而破）分二		癸一、由離一及多的因破有為法實有			審觀諸法時，無一體實有，無體既非有，多體亦應無。	
				癸二、示他宗亦有此過			若法更無餘，汝謂為一體，諸法皆三性，故一體為無。	
	壬四、由破四邊的理例破其餘						有非有俱非，一非一雙泯，隨次應配屬，智者達非真。	
	庚二、妄執諸法為常為實有的錯亂因							於相續假法，惡見謂真常，積集假法中，邪執言實有。
	庚三、略示成立無實有之理							若有從緣生，彼即無自在，此皆無自在，是故我非有。
	庚四、（明通達無實有的所為）分二			辛一、聖者不見緣起實有				諸法若無果，皆無有和合，為果而和合，聖見彼無合。
				辛二、由通達性空故解脫生死				識為諸有種，境是識所行，見境無我時，諸有種皆滅。

表 15：第十五品 破有為相品 戊三（破生住滅三有為法相有自性）分二

科判						頌詞		
戊三（破生住滅三有為法相有自性）分二	己一、（廣立緣起無自性生如幻之理）分二	庚一、（別破生有自性）分二	辛一、（廣釋）分五	壬一、（觀察有生無生而破）分四	癸一、破有生無生的因		最後無而生，既無何能生；有則本來生，故有豈能生。	
					癸二、成立破因中有生無生的理趣		果若能違因，先無不應理，果立因無用，先有亦不成。	
					癸三、觀察生時而破		此時非有生，彼時亦無生，此彼時無生，何時當有生。	
					癸四、觀察自體他體而破		如生於自性，生義既為無，於他性亦然，生義何成有。	
			壬二、觀察初中後三而破				初中後三位，生前定不成，二二既為無，一一如何有。	
			壬三、觀察自他而破				非離於他性，唯從自性生，故從自他俱，其生定非有。	
			壬四、（觀察次第及同時而破）分二	癸一、正破		前後及同時，二俱不可說，是故生與瓶，同時生非有。		
				癸二、破由自性生的能立		若前生故者，前生不成舊，若謂後生者，後生亦不成。		
			壬五、觀察三時而破				如現在諸法，不從現世起，非從未來生，亦非從過去。	
			辛二、略示破所生果				生既無所來，滅亦無所往，如是則三有，如何非如幻？	
	庚二、（總破生住滅三有自性）分四	辛一、觀察次第同時破三相有自性				生住滅三相，同時有不成，前後亦為無，如何當有生？		
		辛二、出相無窮過而破				若生等諸相，復有一切相，故滅應如生，住亦應如滅。		
		辛三、觀察一異而破				所相異能相，何為體非常，或者彼四法，皆無有自體。		
		辛四（觀察自性有無而破）分二	壬一、破由能生因實有故所生等實有			有不生有法，有不生無法；無不生有法，無不生無法。		
	壬二、生等有體無體都非實有			有不成有法，有不成無法，無不成有法，無不成無法。				
	庚三、（破正生時由有自性生）分三	辛二、（廣釋）分四	辛一、總破					生時謂半生，故生時不生，或則應一切，皆成為生時。
			壬一、觀察生時義而破					作為生時體，則不成生時，不作生時體，亦不成生時。
			壬二、破許過去未來之間住的法為正生時					若二時中間，無無中間者，則無有生時，彼有中間故。
			壬三、（破許已生之先的法為正生時）分二	癸一、牒計		由於生時滅，乃有生時生，是故應可見，有餘生時體。		
				癸二、破計		若至已生位，理必無生時，已生有生時，云何從彼起。		
			壬四、（破許未生為正生時）分三	癸一、正破		未至已生位，若立為生時，何不謂無瓶，未生無別故。		
				癸二、破彼斷過		生時體未圓，異於未生位，是亦異已生，故應未生生。		
		癸三、若生時由自體生則須許未生為生		若說言生時，先無後乃有，此亦未生生，未生何能生。				
	辛三、略義					體圓說名有，未作說為無，若尚無生時，說何為生時。		
	己二、總破有自性						若時離其因，無別所成果，爾時生與滅，理皆不可成。	

表 16：第十六品 教誡弟子品 丁二、（造論宗旨和斷除敵論餘諍）分二

科判					頌詞	
丁二、（造論宗旨和斷除敵論餘諍）分二	戊一、略明造論的所為				由少因緣故，疑空為不空，依前諸品中，理教應重遣。	
	己一、（遣除破空性的理）分三	庚一、（空性宗不能破）分二	辛一、正明		能所說若有，空性則為無，諸法假緣成，故三事非有。	
			辛二、以相同義而破		若唯說空過，不空義即成，不空過已明，空義應先立。	
		庚二、（不空宗不能成立）分二	辛一、正明		諸欲壞他宗，必應成己義，何樂談他失，而無立己宗。	
			辛二、破彼斷過		若觀察即無，彼不成為宗，則一性等三，亦皆非宗義。	
		庚三（用餘理破）分二	辛一、以現見因破實有空不合理		許瓶為現見，空因非有能，餘宗所說因，此無餘容有。	
			辛二、由成立空性而成立實有宗即不合理		既無有不空，空復從何起，如無所治品，能治云何成。	
	己二、（破落邊宗之實執）分二	庚一、（正破）分三	辛一、破無宗成宗			若許有宗者，無宗即成宗，無宗若非有，有宗應不成。
			辛二、（破法體實有之能立）分三	壬一、以法差別實有不能成立實有		若諸法皆空，如何火名暖，暖火亦非有，如前已俱遣。
				壬二、以破四邊正理而破		若謂法實有，遮彼說為空，若四邊皆真，不見捨棄過。
				壬三、不見有微塵許實有		乃至極微體，都無如何生，佛亦未許無，故彼不應理。
		辛三、（明離一切邊相同）分二	壬一、正明		若真離有無，何緣言俗有，汝本宗亦爾，致難復何為。	
			壬二、對任何法也不應許有實無實之差別		諸法無體性，不應有差別，諸物上共見，彼即無差別。	
		庚二、（破救）分二	辛一、不許諦實空者無由建立自宗			無故於他宗，不能答難者，他因破自宗，何故不自立。
			辛二、責難諦實空之宗終不可得			說破因易得，是世俗虛言，汝何緣不能，遮破真空義。
	己三、（有無二者是否實有其理相同）分三	庚一、實有空與實有兩種名言成不成立相同		有名詮法有，謂法實非無，無名錶法無，法實應非有。		
				由名解法有，遂謂法非無，因名知法無，應信法非有。		
				若由世間說，皆世間有者，諸法有自性，何成世間有。		
	己四、（破成立畢竟無宗）分二	庚一、破由遮諸法實有即成立畢竟無		謗諸法為無，可墮於無見，唯蠲諸妄執，如何說墮無。		
				由無有性故，無性亦非有，有性既非有，無性依何立。		
	己五、（破由有空性的因喻則不應成立空）分二	庚一、明由有因故即是實有則有大過		有因證法空，法空應不立，宗因無異故，因體實為無。		
				謂空喻別有，例諸法非空，唯有喻應成，內我同烏黑。		
	己六、明開示空性的所為				若法本性有，見空有何德，虛妄分別縛，證空見能除。	
	己七、明有無二過之執都是顛倒				說一有一無，非真也非俗，是故不能說，此有彼非有。	
	己八、明無有理由能破離邊				有非有俱非，諸宗皆寂滅，於中欲興難，畢竟不能申。	